İslam Hukuku Araştırmaları Dergisi, sy. 19, 2012, s. 417-440

NÛH B. MUSTAFÂ'NIN (v. 1070/1660) *ED-DÜRRÜ'L-MÜNAZZAM FÎ MENÂKIBİ'L-İMÂMİ'L-A'ZAM* ADLI ESERİNİN TAHKİKLİ NEŞRİ

Yrd. Doç. Dr. Murat ŞİMŞEK*

Nūh b. Mustafā and his book ad-Dürr al-münazzam fī menāqib al-İmām al-A'zam

The Menāqibs includes rich information with features of the period of the authoring in perspective political, religious and cultural.

Nūh b. Mustafā is one of the Muslim scholars lived at 17th century Ottoman Empire period. He lived in both Anatolia and Egypt. He wrote many books in the different areas. One of these books is *ad-Dürr al-münazzam fī menāqib al-İmām al-A'zam*. The book can be considered as an example of menāqib. The book relates to the life of Abū Hanīfa.

In this study, it is made the transcribing Nūh b. Mustafā's book ad-Dürr al-münazzam. I wrote introduction of the book transcribed. It was made presentation and revives of work by us. The entire text of the original book was written by us. Three write copies were compared.

Key words: Nūh b. Mustafā, Abū Hanīfa, Menāqib, Fiqh.

Giriş

Sözlükte "övünülecek güzel iş, hareket" anlamlarına gelen menkabe (menkıbe) kelimesinin çoğulu olan menâkıb, konusuna göre işlediği kişi, soy veya şehre ait örnek alınacak faziletli davranışları, övünülecek vasıfları ve diğerlerine nazaran üstün yönleri ele alan bir biyografi türüdür. Tasnif devri hadis eserlerinde Hz. Peygamber'in ashabının faziletlerine dair hadisleri ihtiva eden bölümlerin adı (*Kitâbü'l-Menâkıb*) olarak kullanılmaya başlanan menakıb, ayrıca halifelerin, kabilelerin, soy veya şehirlerin faziletlerini açıklayan çeşitleri içermektedir. Bütün bunlarla birlikte mezhep imamları hakkında yazılan eserler de çoğunlukla bu

* Çanakkale Onsekiz Mart Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, İslam Hukuku Anabilim Dalı Öğretim Üyesi, muratsimsek76@hotmail.com.

isimle telif edilmiştir.[1] Bu araştırmada tahkikli neşri yapılan eser de bu türün bir örneğini teşkil etmektedir.

Menâkıb türü biyografiler, çoğunlukla olağanüstü olaylarla dolu oldukları, aşırı abartılı anlatım üslubu taşımaları vb. özellikleri sebebiyle tarihçiler tarafından tenkit edilip tarihî kaynak olarak kabul edilmemektedir. Ancak, bu genel yargıya dayanarak, önemli bir biyografi türünü saf dışı bırakmak doğru olmasa gerektir. Nitekim menakıplarda zikredilen olaylardaki ilişkiler ağı ve olaylar örgüsü dikkatli bir şekilde incelendiğinde diğer eserlerde bulunmayan birçok bilgiye ulaşmak mümkün olabilmektedir. Menâkıblar yazıldıkları dönemin dinî, siyasî, iktisâdi ve kültürel özelliklerine dair zengin bilgiler ihtiva etmektedir.[2]

1- Nûh b. Mustafâ'nın Hayatı

Nûh b. Mustafâ X/XV. asrın sonu ile XI/XVI. asrın başlarında Amasya'da doğdu. Anadolu'ya nispetle er-Rûmî, bir müddet Konya'da müftülük yapması sebebiyle el-Konevî, Mısır'a gidip yerleşmesi sebebiyle el-Mısrî ve bağlı bulunduğu mezhebe nispetle el-Hanefî şeklinde anıldı. Nûh Efendi el-Vecdî diye meşhur oldu. İlim tahsilini Amasya ve İstanbul'da tamamlayan Nûh b. Mustafa, Amasyalı Ömer Paşa'nın Mısır valiliğine tayini üzerine onunla birlikte Mısır'a gitti ve oraya yerleşti.[3]

Mısır'a gidiş tarihi ve kaç defa gittiği ile ilgili net bilgiler bulunmamaktadır. Mısırlı muhaddis Muhammed el-Hicâzî'den (v. 1035/1624) hadis ilmi okuduğu bilgisine göre 1035/1624'den önce Mısır'a gitmiş olmalıdır. Bu görüşe göre ömrünün yaklaşık son 40 yılını Mısır'da geçirdiği anlaşılmaktadır. Bir başka tahmine göre İstanbul'daki eğitiminden sonra ileri eğitim almak üzere Mısır'a gitmiş, daha sonra Anadolu'ya dönmüş, Konya müftülüğünü de bu müddet zarfında yapmış, ardından kalıcı olarak tekrar Mısır'a gitmiştir.[4]

Nûh b. Mustafâ Mısır'da İbn Gânim el-Makdisî'nin (v. 1004/1596) öğrencisi Abdülkerim es-Sûsî'den fıkıh ve de Muhammed el-Hicâzî'den (v. 1035/1624) hadis okudu. Hasan b. Ali el-Halvetî vasıtasıyla Halvetî tarikatına intisap etti.[5]

---

1 Şâhin, Hâşim, "Menâkıbnâme", *DİA*, XXIX, 112; Ayrıca bk. Şeker, Mehmet, "Menâkıb-nâmelerin Türk Kültürü ve Eyüp Tarihindeki Yeri", *Tarihi, Kültürü ve Sanatıyla VIII. Eyüpsultan Sempozyumu: Tebliğler (7-9 Mayıs 2004)*, 2004, sayı: , s. 186-191.

2 Şâhin, "Menâkıbnâme", *DİA*, XXIX, 113-114.

3 Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-'ârifîn*, Beyrut 1990, II, 498; Muhibbî, *Hulâsatü'l-eser fî a'yâni'l-karni'l-hâdî 'aşar*, Beyrut, ts., IV, 458; Ziriklî, Hayreddin, *el-A'lâm*, I-VIII, Beyrut 2002, VIII, 51; Özel, Ahmet, *Hanefî Fıkıh Alimleri*, Ankara 2006, s. 142; Aytekin, M. Ali, *Nuh b. Mustafa'nın "el-Kelimâtü'ş-şerife fî tenzîhi Ebî Hanîfe" Adlı Eserinin Edisyon Kritiği*, Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi, Konya 2008, s. 4; Seçkiner, Mehmet H., *Amasyalı Nûh b. Mustafa'nın Tenzîhü'l-İmâm Ebî Hanîfe 'ani't-türrehâti's-sahîfe Eserinin Tahkiki*, Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi, İstanbul 2007 (MÜSBE), s. 6-7; Yılmaz, Hayati, Nûh b. Mustafa el-Konevî'nin er-Risâle fi'l-fark beyne'l-hadîsi'l-kudsî ve'l-Kur'ân ve'l-hadîsi'n-nebevî Adlı Risâlesi, Hadis Tetkikleri Dergisi, C. I, S. 1, Yıl: 2003, s. 167-178, s. 167; Türker, Ömer, "Nûh b. Mustafa", *DİA*, XXXIII, 230 (230-231).

4 *Osmanlı Tabii ve Tatbiki Bilimler Literatürü Tarihi* (Ed. Ekmeleddin İhsanoğlu), İstanbul, 2006, I-II, I, 86 (Aytekin, s. 4'den naklen).

5 Özel, *age.*, s. 142; Aytekin, *Nuh b. Mustafa*, s. 4-5; Türker, "Nûh b. Mustafa", *DİA*, XXXIII, 230.

22 Zilkade 1070'te (30 Temmuz 1660) Kahire'de vefat etti. Karâfetülkübrâ Kabristanına defnedildi.[6]

Nûh b. Mustafâ muhtelif sahalarda birçok eser kaleme almıştır. Fıkıh ve kelam alanındaki önemli eserleri yanında tefsir ve hadis ilimlerinden menakıp ve edebiyata kadar birçok konuda eseri mevcuttur.[7]

2- *ed-Dürrü'l-münazzam* Adlı Eserin Özellikleri

a- Eser'in Yazma Nüshaları ve Tahkikte Takip Edilen Yöntem

Nûh b. Mustafa'nın kaleme aldığı önemli eserlerden biri İmâm-ı Azam Ebû Hanîfe'nin menakıbını özetle ele aldığı *ed-Dürrü'l-münazzam fî menâkıbi'l-İmâmi'l-A'zam*'dır. Eserin birçok yazması mevcuttur. Bunlardan dördü şöyledir: Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa, nr. 2709, vr. 14ᵇ-25ᵇ; Süleymaniye Ktp., Reşid Efendi, nr. 1012, vr. 16ᵇ-24ᵃ; Beyazıt Devlet Ktp., Veliyyüddîn Efendi, nr. 571/4, 1142/7; Mısır Ezher Ktb., nr. 330601.

Tahkikte ilk üç eser karşılaştırılıştır. Süleymaniye Kütüphanesinde yer alan Şehid Ali Paşa nüshası (ش) rumuzu ile; Reşid Efendi nüshasi ise (ر) rumuzu ile; Mısır Ezher Kütüphanesinde yer alan nüsha ise (م) rumuzu ile gösterilmiştir. Ortak metin oluşturma metodu takip edilmiş olup, nüshalar içinde isabetli olduğuna kanaat getirilen ibare metne alınmış, tercih edilmeyen farklı ibare dipnotta gösterilmiştir. Nüshalar gayet okunaklı olduğu için, müşkül bir ifadeyle karşılaşılmamıştır. Farklılık bulunan kelimenin sonuna dipnot konularak dipnotta faklı nüshadaki ibare zikredilmiştir. Ancak farklılık iki kelime ya da cümlede olduğunda ise parantez işareti kullanılmıştır.

Metin içerisinde varak numarası olarak elimizde mevcut nüshalar arasında en eski tarihli olan (h. 1092) Şehid Ali Paşa (ش) nüshası esas alınmıştır. Varak numaralarında mesela [ⁱ/15] işareti 15. varakın a yüzünün başladığı yeri göstermektedir. Şehid Ali Paşa nüshası, Nûh b. Mustafa'ya ait beş risalenin yer aldığı bir mecmuada yer almakta olup (14ᵇ-25ᵇ) arka kapağına 1092 tarihi düşülmüştür. Reşîd Efendi nüshası 8 varak olup, nüshanın sonunda Hacı Muhammed b. Hacı Hasan tarafından h. 1142 tarihinde istinsah edildiği notu yer almaktadır. Mısır Ezher nüshası ise kapak hariç 18 varak olup, dört risalenin bulunduğu bir mecmua içerisinde yer almaktadır.

Müellif, *el-Kelimâtü'ş-şerife fî tenzîhi Ebi Hanife ani't-türrâhâtü's-sehîfe* adlı eserinin sonuna Ebû Hanîfe'nin menakıbı ile ilgili bir bölüm eklemiştir.[8] *ed-Dürrü'l-münazzam* ile mukayese edildiğinde bazı takdim tehirler ve ifade farklılıkları bulunmakla birlikte yüzde 60-70 civarında aynı meselelere yer verdiği görülür. Bu

6 Özel, *age.*, s. 142; Aytekin, *Nuh b. Mustafa*, s. 4-5; Yılmaz, "agm.", s. 167 Türker, "Nûh b. Mustafa", *DİA*, XXXIII, 230.

7 Kâtip Çelebi, *Keşfu'z-zunûn*, I-II, Beyrut 1413/1992, I, 223; II, 953, 1018, 1199, 1302, 1362, 1821. Eserlerinin geniş listesi hakkında bk. Aytekin, *agt.*, s. 8-22; Seçkiner, *agt.*, s. 8-9; Yılmaz, "agm.", s. 168-170; Türker, "Nûh b. Mustafa", *DİA*, XXXIII, 230-231.

8 Bu bölüm için bk. Aytekin, *agt.*, s. 51-82; Seçkiner, *agt.*, s. 45-69.

durumda iki ihtimal söz konusudur. Müellif önce *ed-Dürrü'l-münazzam* adlı eseri yazıp, daha sonra *el-Kelimâtü'ş-şerife*'yi telif ederken onun sonuna biraz özetle bu eseri eklemiş olabileceği, önce *el-Kelimâtü'ş-şerife*'yi yazıp daha sonra bu bölümü ayrı bir eser olarak *ed-Dürrü'l-münazzam* adıyla biraz genişleterek telif etmiş olabilir.

Tahkik esnasında eserde geçen ayetlerin sure ve ayet numaraları gösterilmiş, hadislerin tahrici tarafımızdan yapılmıştır. Ayrıca noktalama ve paragraf düzeni yapılmıştır.

b- Eserin Muhtevası

*ed-Dürrü'l-münazzam, y*edi bölüm (fasıl) ve bir hatimeden oluşmaktadır. Bunlar sırasıyla İmâm Ebû Hanîfe'nin nesebi, karşılaşıp kendilerinden rivayette bulunduğu sahabiler, kendi asrı ve sonrasında âlimlerin onu övmesi, hoca ve öğrencilerinin sayısı, fıkhı ilk tedvin edip, konularını düzenleyerek fasıl ve bablara ayıran ilk kişi oluşu, mezhebini üzerine bina ettiği asıllar, şahsi meziyetleri ve sonuçtur.

Eserde Ebû Hanîfe'nin neseb ve faziletiyle ilgili olarak Müslim'in *Sahîh*'inde rivayet ettiği "*İlim süreyyâ yıldızında asılı olsa bile, Farslıların çocuklarından biri mutlaka ona ulaşır*"[9] şeklindeki hadisi zikrederek bununla Ebû Hanîfe'nin kastedilmiş olabileceğine işaret edilmiştir. Dikkat çekici hususlardan biri, bu eserde diğer bazı menakıplarda olduğu gibi Ebû Hanîfe hakkındaki uydurma rivayetlere yer verilmemesidir. Ayrıca eserde zikredilen rivayetlerin hadis kaynaklarından tahricinin titizlikle ve uzunca nakillerle yapılması da dikkate şayandır.

Eserde Ebû Hanîfe'nin, Enes b. Mâlik, Abdullah b. Üneys, Abdullah b. Cüz' ez-Zebîdî, Câbir b. Abdillah, Abdullah b. Ebî Evfâ, Vâsile b. el-Eska', Âişe bt. 'Acred olmak üzere, altısı erkek biri kadın toplam yedi sahabeyle görüşüp onlardan rivayetlerde bulunduğu söylenmekte ve bu rivayetler zikredilmektedir.

Ebû Hanîfe'nin hadis ilmindeki birikiminin az, hadis konusunda zayıf olduğu gibi iddiaların batıl olduğuna, onun gerek rivayet açısından gerekse hadislerdeki nasih ve mensuhu bilme açısından mütehassıs olduğuna, ayrıca cerh ve tadil âlimlerinden onu tevsik edici sözlerin bulunduğuna işaret edilmiştir.

Ebû Hanîfe'nin hoca ve talebelerinin sayısının her birinin yaklaşık 4000 civarında olduğu zikredilmiştir. Bu arada Ebû Hanîfe ile ilgili bazı ilginç söz ve anekdotlara da yer verilmiştir. Mesela onun diğer imamlara olan üstünlüğünü göstermesi bakımından iki sözü nakledilmiştir: birincisi, "cevap çoğalınca, doğru gizlenir"; ikincisi ise "niçin? sözünün arkasında büyük bir aslan vardır" sözüdür. Buna göre bir kişi kendisine yöneltilen soru karşısında "şu şöyle olacak/demiştir, şu da söyle olacak/demiştir" diyerek birbirine zıt kavilleri zikredince doğru cevap bilinemez ve sadra şifa bir netice ortaya çıkmaz. Yine Ebû Hanîfe'nin "eğer 'niçin' sorusu

9 Müslim, "Fazâilü's-sahâbe", 230.

olmasaydı insanların hepsi fakih olurdu" dediği rivayet edilmiştir. Bu durumda kişiye görüşünü hangi gerekçeyle söylediği sorulunca, konu münazaraya açılmış olur ve iddiasıyla ilgili deliller değerlendirilmeye alınır.

Fıkıh ilminde ilk sistemli tedvin faaliyetini Ebû Hanîfe'nin başlattığına, bunu füru meseleleri asıllara irca ederek ve kıyas temeline dayalı fıkıh düşüncesini sistemleştirerek yaptığına işaret edilmiştir. Ayrıca taharetle başlayıp, namaz, zekât, oruç, hac ve muamelatla devam ederek mirasla son bulan bugünkü bölümlemenin onun tarafından ortaya konulduğuna işaret edilmiştir.

Eserde dikkat çekilen önemli noktalardan biri, Ebû Hanîfe'nin, mezhepler sistemleşmelerini tamamlamadan önce yaşaması ve içtihadını işletmesi sebebiyle tercihte bulunmanın mümkün olduğu bir dönemi temsil ettiğine işaret edilmesidir.

Ebû Hanîfe'nin, mezhebini üzerine bina ettiği esaslar arasında önceliğin *haber* (dini metinler) olduğuna vurgu yapılmış, onun, re'y ve kıyası Kur'an ve sünnete alternatif bir kaynak olarak değil, onların dengeli ve tutarlı anlaşılmasını sağlayacak bir zeminde kullandığını gösterecek bir takım nakillerde bulunulmuştur. Ayrıca sahabe kavil ve fetvalarını esas aldığı vurgulanmıştır.

Eserde Ebû Hanîfe'nin zekası, fıkıh melekesi ve zâhidliği gibi şahsi meziyetlerine de işaret edilmiştir. Bu arada yine bir anekdot olarak Ebû Hanîfe'nin tevakkuf ettiği sekiz meseleden bahsedilmiştir. Bunlar sırasıyla erkek çocukların sünnet yaşının kaç olduğu; eşek ve katırın artığının hükmü; meleklerin mi yoksa insanların mı üstün olduğu; *dehr* kelimesinin nekre olarak kullanıldığında ne kadar zamana delalet ettiği; hünsayı müşkilin durumu; başıboş dolaşarak pislik yiyen hayvanların etlerinin ne kadar süre kapalı alanda beslendikten sonra helal olacağı; köpeğin avı öğrenme (*muallem*) süresi ve baliğ olmadan ölen müşrik çocuklarının cennete mi cehenneme mi girecekleri konularıdır. Konuyla ilgili mezhebin kanaatleri zikredilmiştir.

Eser, selefe karşı yerine getirilmesi öngörülen vazife ve temennilerle son bulmuştur.

Müellif eserde hadislerin tahrîcini verirken temel hadis kaynaklarına atıflarda bulunmuştur. Ayrıca birçok fıkıh, tarih, tabakât ve rical eserlerinden alıntılar yapmıştır. Bunlar arasında Saymerî (*Ahbâru Ebî Hanîfe*), Süyûtî (*Tebyîzu's-sıhha*; *Tabakâtü'l-huffâz*), Muvaffakuddin Hatib el-Hârezmî, Hâfızuddîn en-Nesefî (*Medârik*), İbn Abdilber (*el-İntikâ*), Kuraşî (*el-Cevâhiru'l-mudiyye*),Bedruddîn el-'Aynî (*Şerhu'l-Hidâye*), Tahâvî, Ebü'l-Bakâ Ahmed b. Ziyâ el-'Adevî el-Kuraşî, Muhammed b. İsmail el-Buharî (*Târîh*), Kudûrî (*Şerhu Muhtasar Ebi'l-Hasan el-Kerhî*), Ekmelüddîn el-Bâbertî (*el-'İnâye*), Ebû Ya'lâ Halîl (*el-İrşâd*), Ebû Bekir er-Râzî (*Şerhu'l-Câmi'i'l-kebîr*), Kuşeyrî (*er-Risâle*) ve Ruknüddîn el-Kirmânî (*Cevâhiru'l-fetâvâ*) sayılabilir.

الدُّرُّ المُنَظَّم

في

مَنَاقِب الإِمَام الأَعْظَم

تأليف

نُوح بن مُصْطَفى الحَنَفِي القُنَوِي المصري

المعروف بـــ نوح أفندي (ت. ١٠٧٠ هـــ)

[٤١/ب] **بسم الله الرحمن الرحيم** (وبه ثقتي)[١]

الحمد لله حقّ حمده، والصلاة والسلام[٢] على نبيه وعبده، وعلى آله وصحبه (من بعده).[٣]

أما[٤] بعد:

فيقول العبد العاجز الفقير إلى رحمة مولاه الغني القدير نُوح بن مُصْطَفى الحَنَفِي عاملهما الله تعالى بلُطفه الخفي: إن هذه نبذة[٥] في مَنَاقِب الإِمَام أَبِي حَنِيفَةَ النعمان أعلى الله تعالى درجاته في غرفات[٦] الجنان، ألّفتُها بالتماس بعض الإخوان، ممن جعله الله بمنّه من أهل الفضل والقرآن، وسميتها بـــ الدّرّ المنظّم في مَنَاقِب الإِمَام الأَعْظَم، ورتّبتُها على سبعة فصول وخاتمة، راجياً من كرم الله تعالى حسن المبتدأ[٧] والخاتمة، إنه على ما يشاء قدير، وبعباده لطيف خبير.

الفصل الأول

في نسب الإِمَام أَبِي حَنِيفَةَ رحمه الله

اختلف الناس في نسب هذا الإِمَام رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وعن سائر الأَئِمّة الأعلام، والذي صحّ عند أصحابه الأخيار، أنه ابن ثابت بن النعمان بن المَرْزُبان من أَبْنَاء فارس الأحرار، حتى قالوا: إن قوله عليه الصلاة والسلام «لو كان العلم معلّقاً بالثريا لتناوله رجال[٨] من أبناء فارس»[٩] محمول على هذا الإِمَام، إذ لم يأت من أبناء فارس من هو أعلم منه كما هو مقرر عند الخاص والعام.

---

١ ساقطة من ر و م.
٢ ساقطة من م.
٣ ساقطة من م.
٤ في م: و.
٥ في ش و م: نبذ.
٦ في ش و م: غرف.
٧ في ش: المبدإ.
٨ في م: رجل.
٩ مسلم، فضائل الصحابة، ٢٣٠.

أَخْرَجَ الخطيب عن الإمَام اسماعيل بن الإمَام حماد بن الإمَام[١٠] أَبِي حَنِيفَةَ أنه قال: واللهِ ما وقع علينا رقّ أبداً، ولد جدّي سنة ثمانين من الهجرة، وذهب ثابت بجدّي[١١] إلى علي بن أَبِي طَالب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وهو صغير فدَعَا له بالبركة فيه وفي ذرّيته، ونحن نرجو من الله[١٢] أن يكون قد استجاب ذلك لعليّ بن أَبِي طالب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ .[٥١/أ] قال: والنعمان بن المرزبان هو الذي أهدى لعليّ بن أَبِي طالب الفالوذج[١٣] في يوم النوروز، فقال[١٤] علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : نوروزنا[١٥] كل يوم،[١٦] انتهى.

قلت يتعين القطع بهذا، لأن ولد الشخص أدرى بنسب[١٧] أَبيه من[١٨] غيره.

الفصل الثاني

في بيان عدد الصحابة (الذين)[١٩] لقيهم ورَوَى[٢٠] عنهم

ثبت عند[٢١] أَئِمّتنا المتقدمين والمتأخرين، وعند غيرهم ممن خلصوا من التعصب وكانوا مع الحق دائرين، أن الإمَام أَبَا حَنِيفَةَ لَقِيَ جماعة من الصحابة ورَوَى عنهم، وزَاحَم[٢٢] التابعين في الفتوى وكان منهم رضي الله تعالى عنهم أجمعين، وعن الذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد ما اتفق أَئِمّتنا على ذلك اختلفوا في عددهم، والمشهور أنهم سبعة، ستة من الرِّجَال، وهم أنس بن مالك، وعبدالله بن أنيس، وعبدالله بن جزء الزبيدي، وجابر بن عبدالله، وعبدالله بن أَبِي أَوْفَى، وواثلة بن الأسقع، وواحدة من النساء وهي عائشة بنت عجرد.

ورَوَى[٢٣] الإمَام أَبُو يوسف عن الإمَام أَبِي حَنِيفَةَ أنه قال: سمعت أنس بن مالك يقول: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم: «طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ»[٢٤].

وروى عنه أنه قال سمعت عبدالله بن أنيس يقول: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم: «حبُّكَ الشيءَ يُعْمِي ويُصِمُّ».[٢٥]

وروى عنه أنه قال: سمعت عبدالله بن جزء الزبيدي يقول: سمعت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم يَقُولُ: «مَن تفقَّه في دين

---

١٠ ساقطة من م.
١١ ساقطة من م.
١٢ في م: كرم الله تعالى.
١٣ في ر: الفالوزج. و(الفالوذ والفالوذج): حلواء تعمل من الدقيق والماء والعسل وتصنع الآن من النشا والماء والسكر، المعجم الوسيط، ٢/٧٠٠.
١٤ في ش و ر: قال.
١٥ في ش و ر و م: نورزوالنا.
١٦ أخرجه الصيمري في أخبار أبي حنيفة وأصحابه (بيروت، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، ص، ١٦.
١٧ في ر: ينسب.
١٨ في ر: عن.
١٩ ساقطة من ر؛ وفي م: الذي.
٢٠ في ش: ويروي.
٢١ في ر: عن.
٢٢ في ر: ورآهم.
٢٣ في ر: روى.
٢٤ أخرجه أَبُو حنيفة في مسنده، (مسند الإمام أبي حنيفة، تحقيق صفوت السقا)، ص: ٢٥، رقم الحديث:٣٠؛ وأخرجه أيضاً ابن ماجة في سننه بإسناد آخر، مقدمة، ١٧(قال المحقق محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد إسناده ضعيف لضعف حفص بن سليمان). قال الزبيدي في تخريج أحاديث إحياء علوم الدين ١/ ٥٥: أخرجه ابن عدي والبيهقي عن أنس والطبراني في الكبير عن ابن مسعود (رقم الحَدِيث: ١٠٤٣٩، ج: ١٠، ص: ١٩٥؛) وفي الأوسط عن ابن عباس (رقم الحَدِيث: ٩، ج: ١، ص: ٣٣) وفيه أيضاً وكذا البيهقي عن أبي سعيد وتمام في فوائده عن ابن عمر والخطيب في تاريخه عن علي.
٢٥ وأخرجه أحمد في مسنده بإسناد آخر، ٥/١٩٤؛ ٦/٤٥٠.

الله كفاه الله همَّه ورزقه من حيث لا يحتسب».[٢٦]

وروى عنه أنه قال: سمعت جابراً يقول:جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم، فقال: يا رسول الله! [٥١/ب] ما رُزِقْتُ ولداً قطُّ ولا وُلِدَ لي ولدٌ. قال: «فأين أنت مِن كثرةِ الإستغفار وكثْرة الصدقة تُرزق بها الولد». فكان الرجل يكثر الصدقة ويكثر الإستغفارَ فوُلد له سبعة من الذكور.[٢٧]

وروي عنه أنه قال: سمعت عبدالله بن أَبِي أوفى يقول: قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم[٢٨]: «مَن بنى مسجداً لله كمَفْحَصِ قَطاةٍ بنى الله له بيتاً في الجنة».[٢٩]

وروى عنه أنه قال سمعت واثلة بن الأسقع يقول: سمعت رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم يقول: «لا تظْهر شماتةً لأخيك، فيُعافيه الله ويَبتليك».[٣٠]

وروى عنه أنه قال: سمعت عائشة بنت عجرد تقول: قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم: «أكثرُ جندِ الله في الأرض الجرادُ. لا آكله ، ولا أُحَرِّمه»[٣١].

فهؤُلَاءِ ستّةُ رجالٍ من الصحابة وامرأةٌ من الصحابيَّات. رآهم أَبُوُ حَنِيفَةَ وسمِع منهم، ورَوَى عنهم.ولا التفات لمتعنّت، لأن أصحابه[٣٢] أدرى بحاله ممن عداهم، فالعبرة (بما[٣٣] نقلوه)[٣٤] لا بما نَقَلَه من خلاهم. فإنهم يجتهدون[٣٥] إلى إخفاء من أراد الله ظهوره، و﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾ (التوبة، ٢٣/٩).

الحديث الأول أَخْرَجَه ابنُ ماجة في سننه عن أنس مرفوعاً، وأَخْرَجَه الطبراني في الكبير والأوسط عن ابن مسعود مرفوعاً ، وأَخْرَجَه أيضاً عن أبي سعيد الخدري وعن ابن عباس مرفوعاً.

والحديث الثاني[٣٦] أَخْرَجَه الإمَام أحمد ، وأَبُوُ داود ، والترمذي ، وابن ماجة عن علي مرفوعاً. وأَخْرَجَه الإمَام أحمد عن عثمان أيضا كذلك، وأَخْرَجَه ابن ماجة عن أنس كذلك ، وأَخْرَجَه الطبراني عن ابن عباس كذلك.

والحديث الثالث[٣٧]: أَخْرَجَه الترمذي عن واثلة بن الأسقع مرفوعاً ولفظه «لا تظهرَنَّ[٣٨] الشماتة لأخيك فيَرحمه [٦١/أ] الله ويبتليك».

والحديث الرابع:[٣٩] أَخْرَجَه الإمَام أحمد والبخاري في تاريخه وأَبُوُ داود عن أَبِي أيوب مرفوعاً.

---

٢٦ أخرجه أبو حنيفة في مسنده، ص: ٢٦، رقم الحديث:٣٢؛ قال الزبيدي في تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، (الرياض ١٤٠٨ هـ-١٩٨٧ م، عدد الأجزاء: ٧، ٦ ومجلد للفهارس)، ٣٣/١-٣٥: أخرجه الخطيب في التاريخ (٣٢/٣) من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي بإسناد ضعيف، قاله العراقي.

٢٧ أخرجه أبو حنيفة في مسنده، ص: ٢٠٣، رقم الحديث: ٤٤٨.

٢٨ في ر: يقول.

٢٩ أخرجه أبو حنيفة في مسنده، ص: ٥١، رقم الحديث: ٩١؛ وأخرجه ابن ماجة في سننه بإسناد آخر عن جابر في كتاب المساجد، ١؛ وأحمد في مسنده بإسناد آخر عن ابن عباس ، ٢٤١/١.

٣٠ أخرجه أبو حنيفة في مسنده، ص: ٢١٤، رقم الحديث: ٤٨١؛ وأخرجه الترمذي في سننه، في كتاب صفة القيامة، ٥٤.

٣١ أخرجه أبو داود في سننه بإسناد آخر، في كتاب الأطعمة، ٣٥؛ وابن ماجة في سننه بإسناد آخر، في كتاب الصيد، ٩.

٣٢ في ر: أصحابنا.

٣٣ في ر: (مما).

٣٤ في ش: (بما تَقُولُه).

٣٥ في ر: مجتهدون.

٣٦ في ش و م: الرابع.

٣٧ في ش و م: الخامس.

٣٨ في ر: لا تظهر.

٣٩ في ش و م: السادس.

والحديث الخامس:[٤٠] أَخْرَجَه أَبُوْ داود وابن ماجة والبيهقي في السنن عن سلمان[٤١] مرفوعاً.

وقال بعضهم: إنهم ثمانية فألحق بهم أَبَاَ سعيد الخدري رضي الله عنه. ذكره حافظُ الدين النسفيُّ في تفسيره المُسمَّى بالمدارك في سورة بني إسرائيل في قوله تعالى ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ (الإسراء، ٩٧/٧١) (أن أَبَاَ حَنِيفَةَ)[٤٣] سُئِل عنه فقال: حدَّثَنِي أَبُوْ سعيد الخدري رضي الله عنه أن ذلك المقام هو الشفاعة أو هو مقامٌ يُعْطى فيه لواءُ الحمد.[٤٤]

وقد ألف أبو[٤٥] معشر الطبراني فيما رواه الإمام أَبُوْ حَنِيفَةَ عن الصحابة مؤلفاً، وذكر فيه أن أَبَاَ حَنِيفَةَ قال: لقيت من أصحاب رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم سبعة، هم: أنس، وعبدالله بن أنيس، وعبدالله بن جزء الزبيدي، وجابر بن عبدالله، وعبدالله بن أَبِي أوفى، وواثلة بن الأسقع، وعائشة بنت عجرد.

ثم رَوَى له عن[٤٦] أنس ثلاث أحاديث:

الأول: [أنه قال: سمعت رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم يَقُولُ: «طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ إنسان»[٤٧].

والثاني:][٤٨] أنه قال: سمعت رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم يَقُولُ: «الدالّ على الخير كفاعله».[٤٩]

والثالث: أنه قال: سمعت رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم يَقُولُ:«الله[٥٠] تعالى يحب إغاثة اللهفان».[٥١]

ورَوَى له عن عبدالله بن أنيس حَدِيثاً وهو أنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم: «مَن بنى مسجداً لله ولو كَمَفْحَصِ قَطاةٍ بنى الله له بيتا في الجنة»[٥٢].

ورَوَى له عن جابر حَدِيثاً وهو أنه قال:جاء رجل من الأنصار إلى النبيّ صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم، فقال: يا رسول الله، ما رُزِقْتُ ولداً قطُّ ولا وُلِدَ لِي ولدٌ. قال: «فأين أنت [٦١/ب] مِن كثرةِ الاستغفار وكثْرة الصدقة تُرزق بها الولد». قال: فكان الرجل

---

٤٠ في ش و م: السابع.

٤١ في ر: سليمان.

٤٢ في ش: يسار.

٤٣ ساقطة من ر.

٤٤ أخرجه الإمام محمد الشيباني في كتاب الآثار، ١-٢، (التحقيق: أحمد عيسى، القاهرة / الاسكندرية، ١٤٣٨ هـ / ٢٠٠٧ م)، ٤٠٢/١، رقم الحديث: ٣٨٣، وقال المحقق: الحديث من هذا الإسناد ضعيف، لضعف عطية العوفي.

٤٥ في م: أبا.

٤٦ ساقطة من ر.

٤٧ تقدم تخريجه.

٤٨ ساقطة من ش.

٤٩ أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده (شعيب الأرنؤوط وآخرون، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ ، ١٩٩٩م، عدد الأجزاء : ٥٠،٤٥+٥ فهارس). ج: ٣٨، ص: ١٣٢، رقم الحديث: ٢٣٠٢٧: بإسناد (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا أَبُو فُلَانَةَ كَذَا قَالَ أَبِي لَمْ يُسَمِّهِ عَلَى عَمْدٍ وحَدَّثَنَاه غَيْرُهُ فَسَمَّاهُ يَعْنِي أَبَا حُنَيْفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ)؛ أخرجه الترمذي في سننه، كتاب العلم، ١٤ باب ماجاء الدال على الخير كفاعله، قال أبو عيسى: هذا حديث غريب من هذا الوجه من حديث أنس عن النبي. وبلفظ مقارب أخرجه ابو داود في سننه، كتاب الأدب ١٢٤. انظر: للزبيدي، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، ٨٢/١.

٥٠ في م: إن الله.

٥١ قال الزبيدي في تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، ٨٢/١-٨٣: قلت: وقد أخرجه كذلك الإمام أحمد وابن حبان وفيه القصة التي تقدمت وقال السخاوي في المقاصد أخرجه العسكري وابن جميع ومن طريقه المنذري من حديث طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس رفعه «كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يحب إغاثة اللهفان» ومثله بل بطوله للدارقطني في المستجاد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به مرفوعاً وللعسكري من حديث إسحاق الأزرق عن أبي حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه مرفوعاً لفظ الترجمة وكذا هو عند البزار عن أنس ولابن عبد البر عن أبي الدرداء في قوله الدال على الخير وفاعله شريكان اهـ... وأخرج ابن خسرو في مسنده من رواية أبي حنيفة عن أنس بزيادة والله يحب إغاثة اللهفان من طريق تدور على أحمد بن محمد بن الصلت، ورواه العيني في شرحه على معاني الآثار للطحاوي بسنده وللحديث شاهد آخر مما أخرجه ابن عطاف في معجمه وابن النجار علي مرفوعاً دليل الخير كفاعله.

٥٢ تقدم تخريجه.

يكثر الصدقة ويكثر الإستغفارَ فوُلد له سبعة من الذكور.[٥٣]

ورَوَى له عن واثلة بن الأسقع حَدِيثين:

الأول أنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك».[٥٤]

والثاني أنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم: «لا تظْهر الشماتة لأخيك، فيُعافيه اللهُ ويبتليك».[٥٥]

ورَوَى له عن عائشة بنت عجرد قالت: قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم: «أكثرُ جنودِ الله في الأرض الجرادُ. لا آكله، ولا أُحَرِّمه».[٥٦]

قلت حَديث «الدالّ على الخير كفاعله»[٥٧] أَخْرَجَه البزار عن ابن مسعود مرفوعاً، وأَخْرَجَه الطبراني في الكبير عن سهل بن سعد، وعن أَبِي مسعود الأنصاري كذلك.

وحَديث «إن الله تعالى يحب إغاثة اللهفان»[٥٨] أَخْرَجَه الإمَام[٥٩] أحمد وأَبُو يعلى (والضياء)[٦٠] المقدسي عن أنس مرفوعاً بلفظ «الدالّ على[٦١] الخير كفاعله، والله يحب إغاثة اللهفان». (وحَديث)[٦٢] «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»، أَخْرَجَه الإمَام أحمد عن أنس مرفوعاً، وأَخْرَجَه الطبراني في الكبير عن وابصة بن معبد[٦٣] مرفوعاً، وأَخْرَجَه الخطيب في التاريخ عن ابن عمر كذلك. وأَخْرَجَه ابن ماجة عن الحسن بن علي. قال الحافظ السيوطي في تبييض الصحيفة: قال الحافظ جمال الدين المزّي: رَوَى أَبُو حَنِيفَةَ عن اثنين وسبعين صحابياً. انتهى.[٦٤]

الفصل الثالث

في بيان ثناء الأَئِمّة عليه من أهل عصره ومن بعدهم[٦٥]

قال الحافظ السيوطي في تبييض الصحيفة: "رَوَى الخطيب أن عبدالله بن المبارك قال: لولا[٦٦] أن الله تعالى أعانني بأَبِي حَنِيفَةَ وسفيان لكنت كسائر الناس. ورَوَى أيضاً عن [٧١/أ] عبدالله بن المبارك أنه قال: قدمت الكوفة[٦٧] فسألت عن أورع الناس وأفقههم، فقيل لي: أَبُو حَنِيفَةَ.

---

٥٣ تقدم تخريجه.
٥٤ انظر لرواية الحديث بإسنادين مختلفين: أخرجه الترمذي في السنن في كتاب صفة القيامة والرقائق والورع ٦٠؛ وأخرجه النسائي في السنن ٥٠، في باب الحث على ترك الشبهات.
٥٥ تقدم تخريجه.
٥٦ تقدم تخريجه.
٥٧ تقدم تخريجه.
٥٨ تقدم تخريجه.
٥٩ ساقطة من ر.
٦٠ في ش: (وأيضاً)؛ وفي ر: (الضياء).
٦١ في ر: إلى.
٦٢ ساقطة من ر.
٦٣ في م: سعيد.
٦٤ عدّ السيوطي في تبييض الصحيفة (ص: ٣٩-٦٥) أربعة و تسعين اسماً الذين روى عنهم الإمام أبو حنيفة من التابعين ومن بعدهم؛ وعدّ (في ص:٦٦-١٠٠) ستة وتسعين اسماً الذين روى عنهم الإمام أبو حنيفة.
٦٥ في ر: بعده.
٦٦ في ر: لو.
٦٧ في ر: المدينة.

ورَوَى أيضاً عن يزيد بن هارون[٦٨] أنه كان يقول: أدركت الناس فما رأيت أعقل ولا أورع ولا أفضل من أَبِي حَنِيفَةَ.

ورَوَى أيضاً عن شداد بن حكيم أنه كان يقول: ما رأيت أعلم من أَبِي حَنِيفَةَ.

[ورَوَى أيضاً عن مكي ويحيى بن سعيد أنّ كلا منهما كان يقول: أن أَبَا حَنِيفَةَ أعلم أهل الأرض.] [٦٩]

ورَوَى أيضاً عن الشافعي أنه قال لمالك: هل رأيت أَبَا حَنِيفَةَ؟ فقال: نعم، رأيته رجلاً لو كلّمك في هذه السارية أن يجعلها ذهباً لقام بحجته.

ورَوَى أيضاً (عن الشافعي) [٧٠] أنه كان يقول: الناس عيال على أَبِي حَنِيفَةَ في الفقه.

ورَوَى أيضاً عن أَبِي داود أنه كان يقول: يجب على أهل الأرض أن يدعو الله لأَبِي حَنِيفَةَ في صلاتهم.

ورَوَى أيضاً عن[٧١] خارجة بن مصعب قال: ختم القرآن في ركعة واحدة أربعة من الأَئِمّة: عثمان بن عفان، وتميم الداري، وسعيد بن جبير، وأَبُوُ حَنِيفَةَ، انتهى كلام الخطيب.'' [٧٢]

وقال الحافظ السيوطي في طبقات الحفاظ: ''قال ابن معين: كان أَبُوُ حَنِيفَةَ ثقة، لا يحدث من الحديث إلا بما حفظه ولا يحدث بما لا يحفظه.

وقال ابن المبارك: ما رأيت في الفقه مثله.

وقال مكي بن إبراهيم: كان أعلم أهل[٧٣] زمانه، ما رأيت في الكوفة أورع منه.'' انتهى. [٧٤]

وذكر ابن عبدالبر في كتاب الانتقاء: ''أنه سئل يحيى بن معين أتسمع من أَبِي حَنِيفَةَ؟ قال: هو ثقة، ما سمعت أحداً ضعّفه، هذا شعبة بن[٧٥] الحجاج يكتب إليه أن يحدث بأمره، وشعبة شعبة، وهو أول من تكلم في الرِّجَال.'' [٧٦]

وكذلك ابن المديني أثنى عليه.

وقال حماد [٧١/ب] بن زيد: كنا نأتي عمرو بن دينار فيحدثنا، فإذا جاء أَبُوُ حَنِيفَةَ أقبل عليه وتركنا حتى نسأل أَبَا حَنِيفَةَ أن يكلّمه، وكان يقول: يا أَبَا محمد! حدّثْهم، فيحدثنا.

وقال الإِمَام أَبُوُ يوسف: ما رأيت أعلم بتفسير الحديث من أَبِي حَنِيفَةَ.

ورَوَى الصيمري بإسناده عن أَبِي يوسف قال: ما خالفت أَبَا حَنِيفَةَ في شيء قطّ، فتدبرته إلا رأيت مذهبه الذي ذهب إليه أنجى في الآخرة، وكنت ربما ملت إلى الحديث وكان هو أبصر بالحديث الصحيح منّي.[٧٧] انتهى.

---

٦٨ في ر: مروان.
٦٩ ساقطة من م.
٧٠ ساقطة من م.
٧١ ساقطة من ر.
٧٢ السيوطي، تبييض الصحيفة، ص. ١٠٣=١٠٦.
٧٣ ساقطة من ر.
٧٤ عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي أبو الفضل، طبقات الحفاظ، دار النشر: دار الكتب العلمية – بيروت – ١٤٠٣، ١/٨٠.
٧٥ ساقطة من ر.
٧٦ أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي، الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم، دار الكتب العلمية، بيروت، ص. ١٢٧.
٧٧ الصيمري، أخبار أبي حنيفة وأصحابه، ص.٢٥ .

فانظر إلى هذه الشهادات العظيمة في حق هذا الإمَام من هؤُلَاءِ الأَئمّة، ولا يخفى على العارف بمراتب الرِّجَال، والواقف على طبقات[٧٨] أرباب الكمال، أنه لم يأت بعدهم من يقرب من مقاماتهم السنيّة فضلاً عن[٧٩] أن يعلو على درجاتهم العلية.

فقول من قال: إن بِضَاعَة أَبِي حَنِيفَةَ في علم الحديث كانت قَلِيلَةً فاسدٌ باطلٌ. وقول من قال إنه ضعيفٌ في الحدِيث كاسدٌ عاطلٌ. فإنه كان إماماً جليلاً في علم الحدِيث، و لم يأت فيه مثله في القديم ولا في الحدِيث.

(وقال)[٨٠] العلامة العيني في شرح الهداية: قول ابن قطان: أن أَبَا حَنِيفَةَ ضعيف (في الحدِيث) [٨١] إساءة أدب وقلة حياءٍ منه، فإن مثل الإمَام الثوري وابن المبارك وأضرابهما وثقوه، وأثنوا عليه خيراً. فما مقدار من يضعّفه عند هؤُلَاءِ الأعلام. انتهى.

وإنما قلّت روايته مع كثرة[٨٢] سماعه و[٨٣] لكمال تورّعه في رواية الحدِيث.

(ورَوَى)[٨٤] الطحاوي بإسناده عن أَبِي يوسف أنه قال: قال أَبُوُ حَنِيفَةَ : لا ينبغي للرجل أن يحدث من الحدِيث إلا ما يحفظه من يوم سمعه إلى يوم يحدث به. قال:[٨٥] ولهذه العلة قلّت (رواية أَبِي حَنِيفَةَ)،[٨٦] لا لعلة أخرى زعمها المتحاملون عليه. انتهى.

الفصل الرابع

في بيان عدد مشايخه وتلامذته [٨١/أ] وفي رواية الكبار عنه[٨٧]

ذكر الخطيب[٨٨] الخوارزمي وإسماعيل الأوغاني عن أَبِي حفص الكبير أنه قال:

عددنا[٨٩] مشايخ الإمَام أَبِي حَنِيفَةَ بمحضرِ[٩٠] جماعةٍ من أصحاب مذهبنا وجماعةٍ من أصحاب مذهب الإمَام[٩١] الشافعي، فبلغوا أربعةَ آلاف شيخ. وقال إسماعيل الأوغاني: وقد صنّف في ذلك جماعةٌ من العلماء ، وعدُّوهم ورتبوهم على ترتيب حروف المُعجم، وجعلوه في مُجلَّدٍ ضَخْمٍ. انتهى.

وقال أَبُوُ البقاء أحمد بن الضياء العَدَوي القرشي المكّي قاضي مكة المشرفة في كتاب المسند: قد قرأتُ بخطِّ سيّدي وأستاذي ووالدي عن الإمَام سيف الأَئمّة السائلي أنه قال: قد اشتهر واستفاض أنَّ أَبَا حَنِيفَةَ تلمذَ على أربعة آلافِ شيخٍ من شيوخ التابعين. وتفقه عنده[٩٢] أربعة آلاف رجل من أَئمّة المسلمين. انتهى.

---

٧٨ ساقطة من م.
٧٩ في م: على.
٨٠ في ش و م: قال.
٨١ ساقطة من م.
٨٢ في ش: كثر.
٨٣ ساقطة من ش و م.
٨٤ في ش: روى.
٨٥ ساقطة من ر.
٨٦ في ر: (روايته لأبي حنيفة).
٨٧ ساقطة من م.
٨٨ في ش و ر: خطيب.
٨٩ في ر: عدد.
٩٠ في ر: بحضرة.
٩١ ساقطة من ش و ر.
٩٢ في ر: عليه.

قلت: ولا غَرْوَ[٩٣] من ذلك. فإنه أدرك عصرَ الصحابة وكبار التابعين القريبَيْن العهد بزمان نبوة سيّد المرسلين. ولا يُنْكر ذلك إلا (مُكابِرٌ مُعانِدٌ أو جاهلٌ حاسدٌ)[٩٤]، عافانا الله من ذلك، فإنه من أعظم المهالك.

وكان أجلّ تلامذته أربعين رجلاً من أَئِمّة الدين، وكان قد بلغ كلّ واحد منهم حدّ الاجتهاد بيَقِين.

رَوَى الخطيب عن أَبِي كرامة أنه قال:كنا عند وكيع بن الجراح يوماً، فقال رجلٌ: أخطأ أَبُو حَنِيفَةَ. فقال وكيع: وكيف يقدر أن يُخطئ؟ ومعه مثل أَبِي يوسف ومحمد بن الحسن وزفر في اجتهادهم وقياسهم ، ومثل يحيى بن زائدة وحفص بن غياث وحبان ومندل ابني عليّ في حفظهم للحَديث، ومثل القاسم بن معن[٩٥] في معرفته بالنحو واللغة ، ومثل داود الطائي وفُضيل بن عياض في زهدهما وورعهما ، ومثل عبدالله بن المبارك في معرفته بالتفسير والأحاديث والتواريخ. فمن كان أصحابه (وجُلساؤه)[٩٦] هؤُلَاءِ كيف يُخطئ وهو بينهم؟ [٨١/ب] وكلٌّ منهم يُثني[٩٧] عليه، لأنه وإن أخطأ هو، ردُّوه إلى الصواب. ثم قال وكيع: مثل الذي يُخالف هذا كالأنعام بل هو أضلُّ سبيلاً.

وقال صاحب الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ذكر في كتاب التعليم، أنه رَوَى عن أَبِي حَنِيفَةَ ونَقل مذهبَه نحو أربعة آلاف نفر. ولابد أن يكون لكلّ واحد منهم أصحابٌ. وهلُمَّ جرّا... انتهى.

والحاصل: أنه اتفق له من الأصحاب والأَئِمّة ما لم يتفق من بعده لأحد[٩٨] من الأَئِمّة.

وقال الخطيب الخوارزمي: هو[٩٩] إمام الأَئِمّة، وسراجُ الأمة، ضخم الدسيغة،[١٠٠] السابقُ إلى تدوين علم الشريعة، أيّده الله تعالى بالتوفيق والعصمة، فجمع له من الأصحاب والأَئِمّة، ما لم[١٠١] يجتمع في عصر من الأعصار ولا في[١٠٢] قطَر من الأقطار.

وقال صاحب الكشف: لو لم يستدلّ على فضل أَبِي حَنِيفَةَ إلا برواية الكبارِ عنه لَكَفَى، كعمرو بن دينار، وعبدالله بن المبارك ويزيد بن هارون.

وقال محمد بن إسماعيل البخاري في تاريخه: رَوَى[١٠٣] عن أَبِي حَنِيفَةَ عبَّادُ بن العوّام وهُشَيْم بن حبيب الصَّرَّاف[١٠٤] [الكوفي ووكيع بن الجرّاح وهمَّامُ بن خالد وأَبُو معاوية الضَّرير وداود][١٠٥] الطائي[١٠٦] وابنُ جريج وعبدالله بن يزيد المقْري.[١٠٧] –رَوَى عنه تسعمائة حَديث– وشريك بن عبدالله، وعبدالعزيز بن أَبِي روَّاد وعبدالمجيد بن عبدالعزيز بن أَبِي روَّاد وسفيان بن عيينة وفُضيل بن عياض وحمزة بن حبيب الزيات المقري –رَوَى عنه الكثير من الحديث– وعاصم بن أَبِي النجود المقري –وهو شيخه في القراآت

---

٩٣ في م: ولا عزو.
٩٤ في ر: (مُكابِرٌ ومُعانِدٌ وجاهلٌ وحاسدٌ).
٩٥ في م: معين.
٩٦ ساقطة من م.
٩٧ في ر و ش: شيء.
٩٨ في ر: لأحد.
٩٩ في ر: من هو.
١٠٠ في ش و م: الدسيعة.
١٠١ في ر: لا.
١٠٢ ساقطة من ر.
١٠٣ في م: وروى.
١٠٤ في م: الصيراف.
١٠٥ ساقطة من م.
١٠٦ في م: والطائي.
١٠٧ ذكر البخاري في التاريخ الكبير، ٨/ ٨١: "نعمان بن ثابت أبو حنيفة الكوفي مولى لبني تيم الله بن ثعلبة روى عنه عباد بن العوام وابن المبارك وهشيم ووكيع ومسلم بن خالد وأبو معاوية والمقري كان مرجئا سكتوا (عنه و – ١) عن رأيه وعن حديثه، قال أبو نعيم مات أبو حنيفة سنة خمسين ومائة". هذه العبارة يشير على أن المؤلف يتصرف كثيراً فيما نقله من المصادر. لأن في التاريخ لم يذكر إلا هشيماً، وذكر مسلم بن خالد مقابلهمّامُ بن خالد. و لم يتعين أين ينتهي قول البخاري.

وكان يسأله ويأخذ بقوله ويقول:جزاك الله خيراً يا أَبَا حَنِيفَةَ! أتيتَنا صغيراً وأتيْناك كبيراً-، ورَوَى عنه داود بن (عبدالرحمن)[١٠٨] العطار المكي الشهير بأَبِي سلمان. ورَوَى عنه أَبُوُ حَنِيفَةَ أيضاً.

وقال الخطيب الخوارزمي مُوفَّق الدين: (إن الذين)[١٠٩] رَوَوْا [٩١/أ] عن الإمَام أَبِي حَنِيفَةَ من كبار العلماء تسعمائة وثلاثون رجلاً، كلهم من مشايخ المسلمين.

وقال رُكن الدين الكرماني في جواهر الفتاوى: ''سألتُ جمال الدين البزدوي[١١٠] عن معنى قول الحافظ في مَنَاقِب أَبِي حَنِيفَةَ: لو لم يكن لأَبِي حَنِيفَةَ[١١١] إلا ثلاث كلمات لكان له الفضلُ على سائر الأَئِمّة.

الأُولى: إذا ازدحم الجوابُ خَفِي الصواب.

والثانية: وراءَ '' لِـــمَ '' أسدٌ جاثمٌ.

والثالثة: سهم الدور ساقطٌ.

فقال: أما قوله ''إذا ازدحم الجواب خفي الصواب'' فإن القائل إذا قال في جواب السائل: ''كذا وكذا''، وذكر أقوالاً متناقضة لايُعرف الصوابُ من ذلك ، ولا يكون ذلك جواباً شافياً. لأن السائل غَرَضه أن يقف على الصواب وعلى ما هو الحق ليعمل به، ولا يمكنه ذلك.

وأما قوله: وراءَ '' لِـــمَ '' أسدٌ جاثمٌ، ورُوِيَ أنه قال: ''لولا '' لِـــمَ '' لصار[١١٢] الناسُ كلّهم فقهاءَ''. وهما سيّان[١١٣] في المعنى. فإن الفقيه إذا قيل له: ''لِـــمَ قلتَ هذا''، يمكنه أن يُجاوبه ويُناظره ويقيم[١١٤] الحجة على صحة ما ادعاه وعلى إبطال ما ذهب إليه الخصمُ. ولو لم يعتبر قولُهُ '' لِـــمَ '' لقدر كل إنسانٍ أن يجيب السائل من غير حجةٍ ولا دليلٍ.[١١٥]

وأما قوله: سهم الدور ساقطٌ. فإن مسألة الدور ما فيه ردّ شيء وأخذ شيء. فإذا أخذ شيئاً انتقض سهم المأخوذِ منه وزادَ في السهم الذي أخذه. (وإن ردَّ شيئاً)[١١٦] زاد في سهم المأخوذ منه وانتقض السهم الذي أخذه. فيكون طريق تصحيحِه أن يسقط السهم الدائر من أصل الحساب.

مثالها[١١٧]: مريضٌ وهب عبداً له من مريض آخر، وسلَّمه إليه، ثم إن الموهوب له وهبه من الواهب الأوَّل، وسلَّمه إليه. ثم مَاتَا جميعاً ولا مالَ لهما غيرَ ذلك العبد، فإنه وقع فيه الدور، لأنه متى رجع[١١٨] إليه شيءٌ[١١٩] من ذلك زاد في ماله، وإذا زاد في[١٢٠] ماله زاد في ثلثه. وإذا زاد في ثلثه زاد فيما يرجع إليه. ثم لا يزال [٩١/ب] كذلك فاحْتَجْنا إلى حساب، له ثلثٌ ولِثلثه ثلثٌ وأقلّه تسعة.

---

١٠٨ ساقطة من م.
١٠٩ ساقطة من ر.
١١٠ في ر: البزدي؛ وفي ش و م: اليزدي؛ ولعل الصواب ما أثبتناه عزواً إلى الأصل في مخطوطة الكرماني.
١١١ ساقطة من ر.
١١٢ في ش: صار
١١٣ في م: شيئان.
١١٤ في ر: يقم.
١١٥ في جواهر الفتاوى للكرماني هنا زيادة، هكذا: فالتكلمة الأولى تلزم أصحاب الشافعي، والثانية أهل الشيعة فإنهم يتمسكون بأقوال أهل البيت من غير حجة ومن غير دليل. الورق: ٣٣٤.
١١٦ في ر: (وإن كان ردَّ شيئاً)
١١٧ في ر: مثاله.
١١٨ في م: يرجع.
١١٩ في م: بشيء.
١٢٠ ساقطة من ر.

فنقول: إن الهبة الأُولى تصح في ثلثه من التسعة. ويرجع منها واحد إلى الواهب الأوّل. وهذا الواحد هو سهم الدور، فأسْقطْناه من أصل الحساب الذي هو تسعةٌ ، فبقيت ثمانية منها، تصح المسئلةُ.

فقلنا: إن الهبة الأُولى صحَّتْ في ثلثه من ثمانية ، والهبة الثانية في واحد منها، فحصل للواهب الأوّل ستةٌ وللواهب الثاني إثنان. فثبت بهذا أن طريق التصحيح في أمثال[١٢١] هذه المسألة أن يسقط السهم[١٢٢] الدائر بين الأخذ والردّ. وهذا معنى قول الإمام "سهم الدور ساقط".[١٢٣]

تنبيه

إذا اختلفت الأمة[١٢٤] في مسألة على قولين، واستقرّ خلافُهم على ذلك، لايجوز لأحدٍ أن يُحْدث قولاً ثالثاً عند عامة[١٢٥] العلماء. وأمّا[١٢٦] قبل الإستقرار فيجوز اتفاقاً. فأَبُوُ حَنِيفَةَ اجتهد قبل استقرار المذاهب ، فصادف اجتهاده محلّه بلا خلاف، وغيره اجتهد بعد استقرار المذاهب فلم يصادف اجتهاده[١٢٧] محله عند العامة[١٢٨]. فمن كان اجتهاده جائزاً[١٢٩] بالاتفاق فهو أفضل ممن كان اجتهاده جائزاً[١٣٠] مع الاختلاف، والمنازع مكابر. وتقليد الأفضل أولى من تقليد المفضول عند أكثر العلماء، وواجب عند بعضهم، ومنهم أَبُو بكر الرازي.

الفصل الخامس

في بيان أنه أول من دوّن الفقه ورتّبه وفصّله وبوّبه

وقد[١٣١] شاع وذاع أن أول[١٣٢] من دوّن علمَ الفقه هو أَبُوُ حَنِيفَةَ النعمان أعلى الله درجاته في غرف[١٣٣] الجنان، (و[١٣٤] استقرّ)[١٣٥] الدلائل، وقاس المسائل، واستنبط المعاني، واستحكم المباني، وحلَّ العِقال للعقول،[١٣٦] وردَّ الفروع إلى الأصول، بدأ بالطهارة ، ثم بالصلاة ، ثم بالزكاة ، ثم بالصوم ، ثم بالحجّ ، ثم بالمعاملات ، ثم ختم بالمواريث، وإنما بدأ بالطهارة لأنها شرطُ الصَّلاة ، ثم بالصلاة [٢٠/أ] لأنها أهم العبادات، وإنما ختم بالمواريث لأنها آخر أحوال الناس. وإنما فعل ذلك خوفاً من دروس العلم بذهاب العلماء، واتخاذ الناس الجُهّال رؤساً كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن اللهَ تعالى لا يَقبِض العلمَ انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبضه بقبض العلماء، حتى إذا لم يبْق عالماً اتخذ الناسُ رؤساً جُهّالاً. فسئلُوا، فأفْتَوْا بغير علمٍ فضلُّوا وأضلُّوا».[١٣٧]

---

١٢١ في ر: مثال.
١٢٢ ساقطة من ر.
١٢٣ محمد بن عبدالرشيد الكرماني، جواهر الفتاوى، الورق: ٣٣٣. (الناسخ :كنعان ابن يونس البراوى، تاريخ النسخ 982 :هـ، الوصف المادي 325 :ق 17 س ٢١ × ١٥ سم، رقم الصنف / 217.4 :ج . ك، الرقم العام 1437 . http://makhtota.ksu.edu.sa/makhtota/1669/339) نقل المؤلف نوح بن مصطفى باختصار وتصرف كما كان عادته.
١٢٤ في ر: الأئمة.
١٢٥ في ش: أمّة.
١٢٦ في ر و م: أمّا.
١٢٧ في ر: فاجتهاده.
١٢٨ في ر: عامة العلماء.
١٢٩ في م: جائز.
١٣٠ ساقطة من م.
١٣١ في ر و م: قد.
١٣٢ في ش: قوله.
١٣٣ ساقطة من ر.
١٣٤ ساقطة من ش.
١٣٥ في م: استقراء.
١٣٦ في م: للمعقول.
١٣٧ أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب العلم، ٣٤؛ و مسلم في صحيحه، كتاب العلم، رقم الحديث: ١٣.

رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر.

قال أبوالحسين القدوري في شرح مختصرأَبي الحسن الكرخي: أوَّلُ مَن دوَّن الفقهَ ووضع فيه كتاباً ورتَّبه أبْوَاباً أَبُوُ حَنِيفَةَ. وهو أيضاً أوَّل مَن وضع كتاب الفرائض ورتَّبه وألَّفه. وأول من وضع كتاب الشروط وصنَّفه، وهو علم (لا يتفرد)[١٣٨] وإنما يتفرَّع على[١٣٩] مسائل كتب الفقه، فصحتها تدل على صحته.[١٤٠]

والدليل على أنه أوّل مَن وضع علمَ الشروط ما[١٤١] روي عن أَبِي سليمان الجُرجاني تلميذ محمد بن الحسن الشيباني أنه قال: قال لي[١٤٢] أحمد بن عثمان بن عبدالله قاضي البصرة: نحن أبصر بالشروط من أهل الكوفة. فقلتُ له: إن الإنصاف بالعلماء أحسن، إنما وضع هذا أَبُوُ حَنِيفَةَ، وأنتم زِدتُمْ ونقصْتُمْ[١٤٣] وحسَّنْتُم الألفاظَ، ولكن هاتوا شروطَكم وشروط أهل الكوفة قبل أَبِي حَنِيفَةَ، فسكت ثم قال: التسليم للحق أوْلى مِن المجادلة في الباطل.

حُكِي أن بعض الشافعية في زمن المزني كان ينقص[١٤٤] من أَبِي حَنِيفَةَ، فبلغ ذلك المزنيَّ، فقال له: ما لَكَ وامرؤ سلَّم له العلماءُ ثلاثةَ أرباع العلم وهو لا يسلم لهم رُبْعه. فقال الرجل: كيف ذلك يا إمام؟ فقال: العلم نصفه سؤالٌ ونصفه جوابٌ، فالنصف الأول فقد اختصَّ به أَبُوُ حَنِيفَةَ و لم يُشاركْه فيه أحد.[١٤٥] (والنصف الثاني)[١٤٦] فهو يقول: كله له، لأنه يقول: ''أصاب في اجتهاده'' ، وغيره يقول: ''المجتهد يُخطئ ويُصيبُ''، وقد أصاب في بعضٍ [٠٢/ب] وأخطأ في بعضٍ. فقد سلموا له ثلاثة أرباع العلم كما ترى، وهو لا يسلم لهم ربعه. فتاب الرجل عما كان عليه.

وقال الشيخ أكمل الدين: ''ولعل هذا معنى قول الشافعي: الناس عيالٌ على أَبِي حَنِيفَةَ في الفقه. وتقديم الأقدم في الاستنباط أوْلى، لأنه هو الذي أخذ من المآخذ[١٤٧] ما أخذ، وعضَّ عليها بالأضراس والنواجذ. وغيرُه التقط ما[١٤٨] مِن أقلامه ما[١٤٩] سقط، وحاز ما أفرط[١٥٠] منه إن فرط. وهذا أمرٌ يَعرفه ذو التحصيل، فلا يحتاج إلى دليل ولا تعليل، وكفى استئناساً وتنبيهاً بما أنشده[١٥١] الحريري في مقاماته[١٥٢] الذي حاز قصبات السبق في مقالاته:

فلو قبل[١٥٣] مبكاها بكيت صبابةً *** لسعدى شفيت النفس قبل التندم

ولكن بكتْ قبلي فهيَّج لي[١٥٤] البُكا *** بكاها فقلت الفضل للمتقدم[١٥٥]

انتهى كلامه.''[١٥٦]

---

١٣٨ في ر و م: (لا ينفرد).
١٣٩ في ر: عن.
١٤٠ في ش: صحة.
١٤١ ساقطة من ر.
١٤٢ ساقطة من ر.
١٤٣ في م: وتقصدتم.
١٤٤ في ر: ينقص.
١٤٥ في ش: أحدا.
١٤٦ في ر و م: (وأما النصف الآخر).
١٤٧ في ش و ر: الأخذ.
١٤٨ ساقطة من ر.
١٤٩ ساقطة من ر و م.
١٥٠ في م: أفرطه.
١٥١ في ر: أنشد.
١٥٢ في م: مقالاته.
١٥٣ في ر و ش: قبل.
١٥٤ في ر: فهيَّجني؛ و في ش و م: فهج لي. والصواب ما أثبتناه.
١٥٥ انظر: شرح مقامات الحريري ٣٣/١، ٣٤، لأبي العباس أحمد بن عبد المؤمن القيسي الشريسي.
١٥٦ أكمل الدين البابرتي، النكت الظريفة في ترجيح مذهب أبي حنيفة، أعداد: الدكتور بلة الحسن عمر، جامعة ملك سعود، ١٤١٨ هـ/١٩٩٧ م. ص. ٣٣-٣٥.

وذكر أَبُوُ يعلى الخليلي في كتاب الإرشاد في ترجمة المزني: أن الطحاوي كان ابن أخته وأن محمد بن أحمد[١٥٧] الشروطي[١٥٨] قال: قلت للطحاوي: لـــم خالفت خالك واخترت مذهب أَبِي حَنِيفَةَ؟ فقال: لأني[١٥٩] كنت أرى خالي يديم النظر في كتب أَبِي حَنِيفَةَ فلذلك انتقلت إليه، انتهى. [١٦٠] يعني أنه[١٦١] لما رأى خاله مع وفور علمه وغزارة فهمه يديم النظر في كتب أَبِي حَنِيفَةَ ويتعلم من طريقته، ويمشي على سنّته في استخراج الدقائق من أماكنها، والجواهر من معادنها، استدل[١٦٢] على ترجيح مذهب أَبِي حَنِيفَةَ.

و قال الشيخ أكمل الدين في العناية: "أن المسائل التي دوّنها أَبُوُ حَنِيفَةَ ألف ألف ومائتا ألف وسبعون ألفا ونيفاً." انتهى. [١٦٣]

وقال بعض العلماء: لعل هذه المسائلَ التي ذكرها هي أصول المسائل وأمهاتها. وأما المسائل المتفرعة على الأصول المذكورة فهي لا تُعدُّ ولا تُحْصى، ولا يستوْعِبها جامعٌ وإن استقصى، انتهى. [١٦٤]

ولقد جمعت كُتبه من أجناس العلوم وأصناف الفنون ما لم يجمعها كتاب، واحتوت على أنواع [١٢/أ] مسائل الحساب التي تحيَّرت في استخراجها أصحاب الجبر[١٦٥] والمقابلة وفنون الحساب.

قال الإمَام أَبُوُ بكر الرازي في شرح الجامع[١٦٦] الكبير: كنتُ أقرأ بعضَ مسائل الجامع الكبير على بعض المبرزين في النحو، قيل: هو أَبُوُ علي الفارسي. فكان يتعجَّب من تغَلْغل واضع هذا الكتاب في النحو وفنون الحساب ، يعني محمد بن الحسن، وهوإنما تعلَّمها وأخذها من علم أَبِي حَنِيفَةَ.

وقال أبو[١٦٧] الحسين القدوري: إذا وفق الله تعالى من ابتدأ[١٦٨] بوضع علم الشريعة فالظاهر أنه يوفقه للصحيح فيه ويستحيل أن يضمن الله تعالى حفظ الشريعة ويأمر بتعلمها والتفقه فيها، ثم يكون المبتدأ[١٦٩] بوضعها على غير الحق. انتهى.

وقال رزين بن معاوية وهو من أكابر أهل[١٧٠] الحديث والشافعية في جامع الأصول الظاهر: أن أَبَا حَنِيفَةَ كان متزّهاً عما نسب إليه، ويدل على صحة نزاهته ما نشر الله له من الذكر المنتشر في الآفاق، والعلم الذي طبق الأرض والأخذ بمذهبه وفقهه والرجوع[١٧١] إلى قوله وفعله، ولو لم يكن لله سرّ خفيّ ورضى إلهي وفقه له لما جمع شطر الإسلام أو أكثره على مذهبه وتقليده حتى عبد الله ودوّن بفقهه وعمل برأيه إلى يومنا هذا. انتهى. [١٧٢]

---

١٥٧ ساقطة من م.
١٥٨ في ر: الشروط.
١٥٩ في ر: إني.
١٦٠ أبو يعلى القزويني، الإرشاد في معرفة علماء الحديث [٤٣١/١]، مكتبة الرشد، الرياض ١٤٠٩، تحقيق : د. محمد سعيد عمر إدريس، عدد الأجزاء:٣.
١٦١ في م: لأنه.
١٦٢ في ر:واستدل.
١٦٣ واللفظ في المصدر هكذا: "قِيلَ مَا وَضَعَهُ أَصْحَابُنَا مِنْ الْمَسَائِلِ الْفِقْهِيَّةِ هُوَ أَلْفُ أَلْفٍ وَمِائَةُ أَلْفٍ وَسَبْعُونَ أَلْفًا وَنَيِّفٌ مَسْأَلَةٍ". [العناية شرح الهداية ٧/١].
١٦٤ في م: المنتهي.
١٦٥ في ش: الحبر
١٦٦ في م: جامع.
١٦٧ ساقطة من ر.
١٦٨ في ش: ابتداء؛ وفي م: ابتد.
١٦٩ في ش: ابتدى.
١٧٠ ساقطة من ر.
١٧١ في ش و ر: الرجوع.
١٧٢ مجد الدين أبو السعادات الجزري ابن الأثير، جامع الأصول في أحاديث الرسول، تحقيق : عبد القادر الأرنؤوط،دار الفكر، ١٩٦٩-١٩٧٢، ص. ٩٥٢/١٢.

الفصل السادس

في بيان الأصل الذي بنى عليه مذهبه

قال صاحب المضمرات والمشكلات في أول كتابه: حكي أن محمد (بن علي)[١٧٣] بن الحسين بن علي بن أَبِي طالب لقي أَبَا حَنِيفَةَ فقال له: بلغني أنك تضع مسائل في الفقه بالقياس وتترك أحاديث جدي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم ، فقال له أَبُوُ حَنِيفَةَ: يا ابن رسول الله، إني سائل منك ثلاث مسائل فأجبني عنها:

أحدها: آلصلاة أفضل وأعظم شأناً أم الصوم؟ قال: الصلاة. فقال أَبُوُ حَنِيفَةَ: لو كان قولنا بالقياس لقلنا: إن المرأة إذا طهرت من الحيض تقضي الصلاة ولا تقضي الصوم، ولكنا نقول: تقضي الصوم [١٢/ب] ولا تقضي الصلاة اتباعاً للخبر.

الثانية: آلمَنِيّ أنجس وأقذر أم البول؟ قال: البول. فقال أَبُوُ حَنِيفَةَ: لو كان قولنا بالقياس[١٧٤] مخالفاً للنصوص لكان الغسل من البول أقيس، ولكنا نقول بوجوب الغسل من المنِيّ دون البول عملاً بالآية والخبر.

والثالثة: آلمرأة أضعف وأعجز أم الرجل؟ قال: المرأة[١٧٥]. فقال أَبُوُ حَنِيفَةَ: لو كان قولنا[١٧٦] بالقياس دون الكتاب والأخبار لكان التضعيف في الميراث للمرأة الضعيفة أليق، ولكنا نقول كما قال الله تعالى ﴿فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ﴾ (النساء، ٦٧١/٣). فعلى هذا مذهبنا بَنَيْناه على كتاب الله تعالى وعلى أحاديث رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم ، ثم على[١٧٧] أقاويل الصحابة ثم على إجماع الأمة، فإن لم نجد شيئاً من هذه الأمور نقول بالاجتهاد والقياس. فأكرمه محمد بن علي واعتذر إليه وترك قول المخالفين والمعاندين فيه[١٧٨].

رَوَى الإمامَ الصيمري عن محمد بن سماعة عن أَبِي يوسف قال: سمعت أَبَا حَنِيفَةَ يقول: (إذا جاء)[١٧٩] الحديث عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم أخذنا به، وإذا جاء عن أصحابه[١٨٠] لم نخرج عن أقاويلهم، وإذا جاء عن التابعين زاحمناهم. انتهى.[١٨١]

قلت: الظاهر من هذا أن تقليد الصحابي واجب عنده مطلقاً، وتقليد التابعي غير جائز مطلقاً.

أما الأوّل: فإنه كذلك فيما لا يدرك بالقياس[١٨٢] اتفاقاً، وأما ما يدرك (بالقياس)[١٨٣] فقد اختلف فيه فقيل: يجب، وقيل: لا يجب، واختاره الكرخي. وهذا الاختلاف ثابت في كل ما اتفقوا عليه. وأما ما وقع الاختلاف فيه بينهم فلا يجب تقليدهم اتفاقاً.

وأما الثاني: فإنه[١٨٤] كذلك في ظاهر الرواية عن أَبِي حَنِيفَةَ، يعني لا يجوز تقليده[١٨٥] وإن زاحم الصحابي في الفتوى، (و)[١٨٦] في رواية النوادر: إن ظهرت فتواه في زمن الصحابة كسعيد بن المسيب ومسروق وعلقمة كان مثل الصحابة فيجب تقليده فيما لا يدرك بالقياس، ويجوز فيما يدرك به، والمعتمد [٢٢/أ] ظاهر الرواية.

---

١٧٣ ساقطة من ر.
١٧٤ ساقطة من ش و م.
١٧٥ ساقطة من ر.
١٧٦ في م: قلنا.
١٧٧ ساقطة من ر.
١٧٨ ساقطة من ر.
١٧٩ ساقطة من ش.
١٨٠ في ر: الصحابة.
١٨١ الصيمري، أخبار أبي حنيفة وأصحابه، ص.٢٤ .
١٨٢ ساقطة من ش.
١٨٣ ساقطة من ر و م؛ وفي ش: (به بالقياس)، ولعل الصواب ما أثبتناه.
١٨٤ في ر: فلأنه.
١٨٥ ساقطة من ر.
١٨٦ ساقطة من ر.

وقد ثبت أن أَبَا حَنِيفَةَ كان يفتي بخلاف رأي التابعين.

وذكر صاحب الطبقات عن يحيى بن أكتم أنه قال: سمعت الحسن بن صالح يقول: كان النعمان بن ثابت فيما يعلمه متثبتاً: إذا صحّ الحديث عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم (لم يعد)[١٨٧] إلى غيره.

وذكر في شرح البزدوي عن يحيى بن آدم أنه قال: إن في الحديث ناسخاً ومنسوخاً كما في القرآن، وكان النعمان جمع حَدِيث أهل بلده كله، فنظر في آخر ما قبض عليه النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فأخذ به فكان بذلك فقيهاً.[١٨٨]

ورَوَى الصيمري عن الحسن بن الصالح أنه قال: كان أَبُوُ حَنِيفَةَ شديد الفحص عن الناسخ إذا صح عنده عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم ، وكان عارفاً بعلم أهل الكوفة، (ووافقه أهل الكوفة)[١٨٩] وكان يقول: إن لكتاب[١٩٠] الله تعالى ناسخاً ومنسوخاً، وللحَديث ناسخاً ومنسوخاً. وكان حافظاً لفعل رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم الأخير الذي قبض عليه[١٩١] مما وصل إلى أهل بلده. [١٩٢]

وعن نصر بن محمد أنه قال: ما رأيت رجلا أكثر أخذاً للآثار من أَبِي حَنِيفَةَ.

وعن أحمد بن يونس أنه قال: سمعت أبي يقول: كان أَبُوُ حَنِيفَةَ شديد الاتباع للأحاديث الصحاح.

والحاصل أنه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ كان كثير الاعتناء بالحديث حتى جوّز نسخ الكتاب بالحديث أي المتواتر (و)[١٩٣]المشهور، وعمل بالمراسيل وقدمها على الرأي، وأوجب العمل برواية المجهول وقدمه على القياس، وقدّم خبر الواحد على القياس مطلقاً أي سواء كان الراوي فقيهاً أو لم يكن، على المختار، وأوجب تقليد الصحابي[١٩٤] فيما لا يدرك بالقياس.

فائدة

المجهول على ثلاثة أقسام: مجهول الرواية، ومجهول النسب، ومجهول الضبط والعدالة، والمراد به هنا مجهول الرواية وهو الذي لَمْ[١٩٥] يعرف إلا بحَدِيث أو حَدِيثين، فإن مثل هذا المجهول إن[١٩٦] رَوَى السلفُ عنه أو سكتوا عن الردّ بعدما بلغهم حَدِيثه أو اختلفوا في قبوله بأن قبله [٢٢/ب] البعض وردّه البعض صار كالمعروف، فوجب العمل بحَدِيثه، وقدّم على القياس. وإن لم يظهر حَدِيثه في السلف و لم يقابل بردّ ولا قبول جاز العمل به إذا وافق القياس، و لم يجز إذا خالفه، وهذا أي جواز العمل به إنما هو في القرون الثلاثة، أما بعد القرن الثالث فلا يجوز العمل به لغلبة الكذب. وإن ظهر حَدِيث في السلف واتفقوا على الردّ، كان حَدِيثه[١٩٧] منكراً لا يجوز العمل به مطلقاً.

وأما مجهول النسب فإن روايته مقبولة لأن الجهالة في النسب لا تمنع من قبول الحديث كذا في التقرير.

وأما مجهول الضبط والعدالة وهو المسمى بالمستور فلا يقبل خبره في ظاهر الرواية في غير القرون الثلاثة. وأما فيها فيقبل كما

---

١٨٧ في ر و م: (لم يعده).
١٨٨ في ش: فقهاء.
١٨٩ ساقطة من م.
١٩٠ في ر: كتاب.
١٩١ في ر: فيه.
١٩٢ الصيمري، أخبار أبي حنيفة وأصحابه، ص.٢٥ .
١٩٣ ساقطة من ر.
١٩٤ في ر: الصحابة.
١٩٥ في ر: لا.
١٩٦ ساقطة من ر.
١٩٧ في ش: حديثاً.

مرّ. وروي عن أَبِي حَنِيفَةَ قبوله مطلقاً ما لم يردّه السلف.

فائدة أخرى

إن قلت: بماذا علمتم صحة مذهب أَبِي حَنِيفَةَ حتى قلّدْتموه؟ قلنا: علمنا صحة مذهبه بأمور عشرة:

الأول: تفضيل الشيخين ، والثاني: حب الخَتَنين ، والثالث: تعظيم القبلتين ، والرابع: الصلاة خلف الإِمَامين، والخامس: الصلاة على الجنازتين، والسادس: صلاة العيدين، والسابع: المسح على الخُفَّين، والثامن: عدم الخروج على الإِمَامين، والتاسع: الإمساك على الشهادتين، والعاشر: الرضى بالقدرين.

المراد بالشيخين أَبُو بكر وعمر رضي الله عنهما، وبالختنين عثمان وعلي رضي الله عنهما، وبالقبلتين الكعبة وبيت المقدس، وبالإِمَامين البرّ والفاجر، وبالجنازتين الصالح والطالح، وبالعيدين الفطر والأضحى، وبالخفين خفّ السفر والحضر ، وبعدم الخروج على الإِمَامين العادل والجائر ، وبالشهادتين شهادة أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا (عبده ورسوله)،[١٩٨] وبالقدرين الخير والشر.

الفصل السابع

في بيان كمال عقله وشدة ورعه

رَوَى الصيمري عن أَبِي يوسف [٢٣/أ] أنه قال: ما صحبتُ أحداً من الناس، فيقدر أن يقول أنه رأى[١٩٩] أكمل عقلاً وأتمّ مروءة من أَبِي حَنِيفَةَ.

وروى عن ابن معين أنه قال: كان أَبُو حَنِيفَةَ أعقل من أن يكذب، ما سمعتُ أحداً يصفه ويذكره بمثل ما كان ابن المبارك، يصفه ويذكره به من الخير.

وروى عن محمد بن شُجاع أنه قال: سمعتُ عليّ بن عاصم يقول: لو وُزِن عقلُ أَبِي حَنِيفَةَ بنصفِ عَقلِ أهلِ الأرض لرجّحهم ، أو قال: لرجح بهم. وما كان عنده أفضل من أَبِي حَنِيفَةَ.

وروى عن ابن المبارك أنه قال: قلتُ لسفيان الثوري: يا أَبَا عبدالله! ما أبْعَدَ أَبَا حَنِيفَةَ عن الغيبة. فقال[٢٠٠]: ما رأيتُه يغتابُ عدوًّا له قطُّ. قال: هو والله أعقلُ من أن يُسلط على حسناته ما يذهب بها.

وروى عن يزيد بن هارون أنه قال: أدركتُ الناسَ، فما رأيت أحداً أعقل ولا أفضل (ولا أورع)[٢٠١] من أَبِي حَنِيفَةَ. انتهى.[٢٠٢]

وروي[٢٠٣] أنه: سُئِل أَبُو حَنِيفَةَ عن صفات العاقل فقال: للعاقل خمسُ علاماتٍ: معرفته[٢٠٤] لزمانه، وإقباله على شأنه ، وطاعته لسلطانه، وتعطُّفه عل جيرانه ، وبرّه لإخوانه.

---

١٩٨ في ر: رسول الله.
١٩٩ في ش: ما رأى.
٢٠٠ ساقطة من ش و م.
٢٠١ ساقطة من ر.
٢٠٢ الصيمري، أخبار أبي حنيفة وأصحابه، ص.٢٣، ٤١-٤٢ .
٢٠٣ في ش و ر: روي.
٢٠٤ في ش: معرفة.

رَوَى الصيمري عن يزيد بن هارون أنه قال: كتبتُ عن ألف شيخٍ حَمْلْتُ عنهم العلمَ فما رأيتُ والله فيهم أشدّ ورعاً من أَبِي حَنِيفَةَ ولا أحفظ للسانه منه.[٢٠٥]

قلت ومن شدة ورعه في دين الله لم يستدل على حكمِ مسألةٍ بغير كتاب الله ما دام الاستدلال به ممكناً.

قال الإمامَ القشيري في كتاب الرسالة: يُحْكى[٢٠٦] أن أَبَاَ حَنِيفَةَ كان لا يجلس في ظل شجر غريمه ويقول: في الخبر «كلُّ قرضٍ جرَّ نفعاً فهو رباً».[٢٠٧] وقال الشعبي في كفايته: حكي[٢٠٨] أن أَبَاَ حَنِيفَةَ كان جالساً في حرّ الشمس في يوم شديدِ الحرِّ، وكان بجنبه ظلّ حائطٍ، فقيل له: لم لا تجلس في الظل؟ فقال: لي على صاحب هذا الحائط مالٌ بسبب القرض، [٣٢/ب] فأَكْرَهُ أن أنتفع بظلّ جداره.

وقال أَبُوُ الحسين القدوري في شرح مختصر الكرخي: والذي يُحْكى أن أَبَاَ حَنِيفَةَ أَقْرَض رجلاً مالاً. ثم جاء لقبضه،[٢٠٩] فلم يقف في ظل حائطه ووقف في الشمس حتى خرج إليه، فلا أصلَ له. وأَبُوُ حَنِيفَةَ أَفْقَهُ من ذلك، لأن الوقوف في ظل الحائط ليس بانتفاع بالملك، ولا أوجبه القرض، ولو منع من ذلك لمنع من الجلوس في ضوء سراجه، لأنه انتفاع به. قيل: إن ما حكاه القشيري والشعبي (إنما هو من باب الورع. وما ذَكره القدوري)[٢١٠] إنما هو من باب الفقهِ والحكم. ولا منافاة بينهما.

ومن غاية معرفته بالأحكام الشرعية، ونهاية[٢١١] ورعه في دين رب البرية توقف في ثمان مسائل لتعارض الأدلة فيها، وقد نظمها بعضهم في ثلاثة أبيات فقال:

ثمانٍ توقَّف فيها الإمَام *** وقد عدَّ ذلك ديناً متيناً

أوان ختان وسؤر حمار *** وفضل الملائك والمرسلينا

ودهر وخنثى وجلاَّلة *** وكلب وطفل من[٢١٢] المشركينا

يعني توقف[٢١٣] الإمامَ أَبُوُ حَنِيفَةَ في وقت الختان، وسؤر الحمار، وفي أن[٢١٤] الملائكة أفضل أم الأنبياء؟ وفي دهر (منكّراً، والخنثى)[٢١٥] المشكل، والجلاَّلة ميت يطيب لحمُها، والكلب ميت يصير معلَّماً، وفي أطفال المشركين هل يدخلون الجنة أو النار تبعاً لآبائهم.

اعلم أن الختان للرجال سنة، وللنساء مكرمة،[٢١٦] واختلفوا في وقته، قيل: حتى يبلغ، وقيل: إذا بلغ تسع سنين، وقيل: عشراً، وقيل: ميت كان يطيق ألم الختان خُتن[٢١٧] وإلا فلا.

---

٢٠٥ الصيمري، أخبار أبي حنيفة وأصحابه، ص. ٤٥.

٢٠٦ في م: حكي.

٢٠٧ انظر: الزيلعي ، نصب الراية لأحاديث الهداية مع حاشيته بغية الألمعي في تخريج الزيلعي، ١-٤، (المحقق : محمد عوامة، بيروت / جدة، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م)، ٤/ ٦٠.

٢٠٨ ساقطة من ش.

٢٠٩ في ر: يقبضه.

٢١٠ ساقطة من ر.

٢١١ في ر: وزيادة.

٢١٢ أضفتها من الكليات للكفوي.

٢١٣ في ر: وقف.

٢١٤ ساقطة من ر.

٢١٥ في ر: (منكر أم الخنثى).

٢١٦ في ر: مكرومة

٢١٧ في م: ختنت.

وسؤر الحمار وكذا سؤر[٢١٨] البغل مشكوك فيه لتعارض الأدلة، فإن حرمة اللحم واللبن دليل النجاسة، وطهارة العرق دليل الطهارة، لأن حكم العرق كحكم السؤر، فمعنى [٤٢/أ] الشك[٢١٩] التوقف فيه. فلا ينجس الطاهر ولا يطهر النجس، والصحيح أن التوقف في طهوريته لا في طهارته.

والذي عليه الجمهور أن الأنبياء أفضل من جميع الملائكة، والتحقيق في[٢٢٠] المسألة أن خواص البشر وهم الأنبياء والرسل أفضل من خواص الملائكة وهم الرسل منهم، وعوامّهم وعوامّ البشر وهم الأتقياء والزهاد أفضل من عوامّ الملائكة دون خواصّهم، وخواص الملائكة أفضل من عوامّ البشر دون خواصّهم. ومن قال: إن خواصّ الملائكة أفضل من خواصّ البشر استثنى نبينا محمد[٢٢١] صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم ، فإنه أفضل الخلق قاطبة بالإجماع.

ودهر معرّفاً العمر كالأبد، ومنكراً قال أَبُوُ حَنِيفَةَ رحمه الله: لا أدري ما هو؟ وقالا: هو على ستة أشهر.

والخنثى من له فرج وذكر، فإن بال من الذكر فهو غلام، وإن بال من الفرج فهو أنثى، فإن بال منهما فالحكم للأسبق خروجاً، وإن استويا في السبق فمشكل عند أَبِي حَنِيفَةَ رحمه الله تعالى. وقالا: ينسب إلى أكثرهما بولاً[٢٢٢] ولا عبرة بالكثرة عند أَبِي حَنِيفَةَ رحمه الله تعالى، (وإن استويا)[٢٢٣] في الخروج والكثرة فمشكل بالاتفاق. وهذه العلامات قبل البلوغ، فإن بلغ وظهر له لحية أو[٢٢٤] وصل إلى النساء أو احتلم كما يحتلم الرجل فَرَجُلٌ، وإن ظهر له ثدي كثدي المرأة ولَبَن في ثديه أو حاض أو حبل أو أمكن وطئه فامرأة، وإن لم تظهر له علامة من[٢٢٥] هذه العلامات أو ظهرت وتعارضت فمشكل.

والكلب يصير معلّماً[٢٢٦] بترك أكل ما أخذه. وقال أَبُوُ حَنِيفَةَ: يرجع في معرفة التعليم إلى المعلم ولا توقيت فيه، لأن المقادير لا تعرف بالاجتهاد بل بالسماع (ولا سماع)[٢٢٧] فيفوّض إلى رأي أهل الخبرة بذلك. وقالا: [٤٢/ب] إذا ترك الأكل ثلاث مرات يكون معلّماً، فيحل ما أخذه في[٢٢٨] المرّة الرابعة.

ويحرم أكل لحم الإبل الجلاّلة والبقرة الجلاّلة وشرب لبنهما، فإن حبست في مكان طاهر وعلفت حلّ لحمها، ولا توقيت في حبسها عند أبي حَنِيفَةَ بل تحبس حتى يطيب لحمها. وقال بعض المتأخرين: (و) [٢٢٩]هو (مقدّر في)[٢٣٠] الإبل بأربعين يوماً، وفي البقر[٢٣١] بعشرين يوماً، وفي الشاة بعشرة أيام، وفي الدجاجة بثلاثة أيام[٢٣٢].

وأطفال المؤمنين مؤمنون في الدنيا والآخرة ومن أهل الجنة، وأطفال الكفار كفار في الدنيا تبعاً لآبائهم، واختلفوا في حكمهم في الآخرة، قيل: يدخلون جهنم تبعاً لآبائهم، وقيل: يدخلون الجنة ويكونون خداماً لأهلها، وقيل: إنهم من أصحاب الأعراف. وتوقف أَبُوُ حَنِيفَةَ فيهم. وقال محمد: نعرف أن الله لا يعذب أحداً بلا ذنب.

---

٢١٨ ساقطة من ش و م.
٢١٩ ساقطة من ر و م.
٢٢٠ في ش: و.
٢٢١ ساقطة من ش.
٢٢٢ في ش: نزلاً.
٢٢٣ في ش: (والاستواء).
٢٢٤ في ش: و.
٢٢٥ في ر: في.
٢٢٦ في ر: متعلما.
٢٢٧ في ش: والاسماع.
٢٢٨ في ر: من.
٢٢٩ ساقطة من ر و م.
٢٣٠ في ر: مقدار.
٢٣١ في ر: البقرة.
٢٣٢ ساقطة من م.

وبالجملة أن شدة ورعه وتقواه وغاية اجتهاده في عبادة مولاه مشهورة بين الأنام، معروفة عند الخاص والعام. حتى روي[٢٣٣] أنه صلى الصبح بوضوء العشاء أربعين سنة. وكان يقرأ جميع القرآن في ركعة واحدة.

ومَنَاقِب هذا الإمَام الجليل أكثر من أن تحصى، وإن بالغ المرأ في ذلك طول عمره واستقصى، وأقول كما قال الشاعر:

فيا سائلي عن حصرِأوْصافِ فضله *** لعدّ الحصى والتُّرب هل أنت تقدر

ولست على مرِّ الزمان بحاصر *** (أوصافه أني تقلّ)[٢٣٤] وتكثر

رضي الله تعالى عنه وأرضاه وجعل الجنة مُتَقلّبه ومثواه، وحشرنا مع الأحبّة والإخوان في زمرته وجمع بينه وبيننا في مستقرّ رحمته.

الخاتمة

قال الله تعالى في كتابه المجيد[٢٣٥] [٥٢/أ] ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ` وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ` وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (الحشر، ٩٥/٨-١٠)

فالله سبحانه وتعالى قسم المؤمنين على ثلاثة أقسام:

الأول: المهاجرون الذين أَخْرَجَهم الكفار من مكة وأخذوا أموالهم.

والثاني: الأنصار الذين لزموا المدينة والإيمان وتمكنوا فيها من قبل هجرة المهاجرين.

والثالث: الذين هاجروا بعد ما قوي الإسلام، والتابعون لهم بإحسان وهم المؤمنون بعد الفريقين إلى يوم القيامة. ولذلك قالوا: إن الآية قد استوعبت جميع المؤمنين، ووصف[٢٣٦] سبحانه وتعالى هذا القسم بأنهم: ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (الحشر، ٩٥/١٠)، فحقيق أن يجيب دعائنا.

فبين سبحانه وتعالى أن التابعين للمهاجرين والأنصار بإحسان يطلبون من ربهم أن يغفر لهم ولإخوانهم الذين سبقوهم بالإيمان، وأن لا يجعل في قلوبهم حقداً للمؤمنين، فمن كان متصفاً بهذه الصفة فهو من التابعين لهم بإحسان، ومن لا فلا.

فينبغي للمؤمن[٢٣٧] أن يمتثل لكلام الملك[٢٣٨] الديان، فيستغفر لنفسه ولإخوانه الذين سبقوه بالإيمان، ويطهر قلبه عن الحقد للمؤمنين لئلا يكون [٥٢/ب] خارجاً عن الأقسام المذكورة في القرآن، ويكف لسانه عن ذكر السلف إلا بالخير والإحسان، والترحم والغفران، لأن ذكرهم بما يقدح في شأنهم سبب للمقت والخذلان، والحسرة والحرمان، ولا سيّما الأَئمّة المجتهدين الذين جعلهم الله تعالى قدوة في الدين، فيجب علينا أن نعرف حقهم، ونتأدب معهم بقدر الإمكان، ونتحقق أن ليس في مشرب

---

٢٣٣ في م: رووا.
٢٣٤ في ش و م: (لأوصافه أني أقلّ).
٢٣٥ في ر: العزيز.
٢٣٦ في م: ويصف.
٢٣٧ في ش و ر: للمؤمنين.
٢٣٨ ساقطة من ر.

المجتهد حظ للمقلد كائناً ما[٢٣٩] كان، رضي الله تعالى عنهم أجمعين، وجزاهم عن المسلمين خير الجزاء يوم الدين، (آمين يا رب العلمين) [٢٤٠]

[تم الكتاب بعون الله[٢٤١] الملك الوهاب، (والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين آمين) [٢٤٢] (على يد كاتبه مصطفى بن محمود أحسن الله حاله وجعل إلى كل خير مآله بخرمة حبيبه الأكرم ورسوله الأفخم صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم) [٢٤٣].][٢٤٤]

٢٣٩ في ر و م: من.
٢٤٠ ساقطة من ش و ر.
٢٤١ ساقطة من ر.
٢٤٢ ساقطة من ش.
٢٤٣ في ر: (تمت عن يد الفقير حاجي محمد بن حاجي حسن عفي عنهمافي ١١ را سنة ١١٤٢.).
٢٤٤ ساقطة من م.